

פרפראות פאר

תכלה השנה וקללותיה בגימטריא מגיפת קורונה בהם

עמוד י"ב

עמוד א מפתח ענינים כי תבוא תש"פ

עמוד ז

להזכיר חסדי המקום הוא על העבר או גם על העתיד

עמוד ח

הפרשיות בתפילין של הקב"ה הם כנגד ד' פרשיות שבתפילין ביאור העקידת יצחק

עמוד ט

האמרת היום הוא יום שקורא קריאת שמע עם תפילין

עמוד י

ביאור בשינוי שפירש רש"י במלה אמרתך

את ה' האמרת היום וה' האמירך היום מכוון לשש אנכי על אמרתך

עמוד יא

בארבעה פרקים העולם נידון ותיקון תכלה שנה וקללותיה רק בשנים

עמוד יב

השנה וקללותיה בגימטריא מגיפת קורונה בהם

עמוד ב

אשר ה' אלקיך נתן לך למה לא אמר משה רבינו ה' אלוהינו

עוד י"ל לרמז בפי ביכורים למביא דורון לת"ח כאילו הקריב ביכורים

עמוד ג

ביאור למה שינה הכתוב בפרשת ביכורים מלשון הוזהר ללשון עבר

כל דרשת ההגדה של פסח הוא מפרשת ביכורים

עמוד ד

איך לא הזכירו אנשי כנה"ג את משה רבינו בהגדה של פסח

עמוד ה

ביאור למה משה רבינו אינו מוזכר בהגדה של פסח ע"ד הזוהר הק'

י"ל למה משה רבינו אינו מוזכר בהש"פ ע"ד מחני נא מספרך

עמוד ו

הגאולה תבוא ע"י תשובה מרצון או גם ע"י תשובה מוכרחת ולמה שתק רבי אליעזר

לאלה שמוכנים לעלות לארה"ק) עכ"ל הזוהר הק',

ביאור הרבינו בחיי בקושיא הנ"ל

כתב הרבינו בחיי (דברים פרק כו פסוק ג) וז"ל, "הגדתי היום לה' אלקיך", היה ראוי שיאמר "לה' אלקינו" ושלא יוציא עצמו מכלל אמונת האלקות,

אבל אילו אמר כן, לא היתה אמונתו מתבררת אצלנו ולא היינו יודעים כוונתו למי הוא קורא ה', ומי הוא שמקבל עליו אלקותו, אבל עתה בבואו לפני הכהן (הגדול) שהוא מיוחד לעבודת אלהי ישראל וידע אותו, כשהוא אומר "לה' אלקיך" נסתלק הספק מאצלנו, ונתברר אמונתו הטובה כי הוא מעיד על עצמו כי אלקי הכהן הוא אלקיו שבשבילו בא אל הארץ. עכ"ל רבינו בחיי,

(בעיון ברבינו בחיי הוא לא מבאר במקומות האחרים שכתוב אלוֹקִיךָ ולא אֱלֹהֵינוּ)

* * * * *

עוד י"ל לרמז בפ' ביכורים למביא דורון לת"ח כאילו הקריב ביכורים

עוד יש לומר, למה אמר בלשון אלוֹקִיךָ ולא אֱלֹהֵינוּ,

לרמז בתורה בפרשת ביכורים למביא דורון לת"ח כמקריב ביכורים

איתא בגמרא (כתובות ק"ה ע"ב), רב ענן איתיתי ליה ההוא גברא כנתא דגילדני דבי גילי (דגים קטנים), אמר ליה מאי עבידתיך, אמר ליה דינא אית לי, לא קביל מיניה, אמר ליה פסילנא לך לדינא (אני פוסל את עצמי מלדון בדינך),

אמר ליה, דינא דמר לא בעינא, **קבולי לקביל מר** (גם אם אינך רוצה לדונני, לפחות ארצה שתקבל את מתנתי), דלא למנען מר מאקרובי בכורים, דתניא, (מלכים ב' ד' מ"ב) "ואיש בא מבעל שלישה ויבא לאיש האלקים לחם בכורים עשרים לחם שעורים וכרמל בצקלונו", וכי אלישע אוכל בכורים הוה, אלא לומר לך, **כל המביא דורון לתלמיד חכם, כאילו מקריב בכורים**, ע"כ.

אשר ה' אלקיך נתן לך למה לא אמר משה רבינו ה' אלוֹקִינוּ

כתיב (דברים כ"ו א'-ז') והיה כי תבוא אל הארץ אשר ה' אלקיך נתן לך נחלה וירשתה וישבת בה, ולקחת מראשית כל פרי האדמה אשר תביא מארצך אשר ה' אלקיך נתן לך ושמת בטנא והלכת אל המקום אשר יבחר ה' אלקיך לשכן שמו שם, ובאת אל הכהן אשר יהיה בימים ההם ואמרת אליו הגדתי היום לה' אלקיך כי באתי אל הארץ אשר נשבע ה' לאבותינו לתת לנו, ולקח הכהן הטנא מידך והניחו לפני מזבח ה' אלקיך, וענית ואמרת לפני ה' אלקיך ארמי אבד אבי וירד מצרימה ויגר שם במתי מעט ויהי שם לגוי גדול עצום ורב, וירעו אתנו המצרים ויענונו ויתנו עלינו עבדה קשה, ונצעק אל ה' אלקי אבותינו וישמע ה' את קלנו וירא את ענינו ואת עמלנו ואת לחצנו,

משה רבינו אמר ה' אלוֹקִיךָ ולא אֱלֹהֵינוּ זוה"ק

איתא בזוהר (פרשת יתרו חלק ב דף ע"ט ע"ב) **אמר רבי יצחק**, מה הוא הגדתי היום לה' אלקיך. לה' אלקינו, מבעי ליה.

אמר ליה ר' שמעון, וכי האי בלחודוי הוא. והא כתיב (דברים ח' ז') כי ה' אלקיך מביאך אל ארץ טובה וגו'. (דברים ז' ט"ז) אשר ה' אלקיך נותן לך. (דברים ד' כ"ד) כי ה' אלקיך אש אוכלה הוא, וכלהו הכי,

אלא הכי תנינן, (כתובות ק"י ע"ב) כל הדר בארץ ישראל דומה כמי שיש לו אלוֹק. וכל הדר בחוצה לארץ דומה כמי שאין לו אלוֹק, **מאי טעמא**. משום דזרעא קדישא, לארעא קדישא סלקא. ושכינתא באתרה יתבא. והאי בהאי תליא. (משום שזרע קודש ראוי לעלות לארץ הקודש, והשכינה במקומה בארץ הקודש יושבת, והא בהא תליא)

ומשה לא קאמר אלקיך, אלא לאינון דהוו זמינין למיעל לארעא קדישא, ולקבלא אפי שכינתא. (לאלה שמוכנים לעלות לארץ הקדושה ולקבל פני השכינה הקדושה)

ומה דלא אמר אלקינו, משום דהא משה לא זכה למיעל לארעא, ובגיני כך, אלקיך ודאי בכל אתר, משום דאינון הוו זמינין למיעל תמן, (בגלל זה אמר משה רבינו אלוֹקִיךָ בכל מקום,

וכך כתב הרמב"ם (הלכות ביכורים פרק ג הלכה ד) "ומשיניחם המביאם בעזרה הותרו לכהן".

מבואר, שרק לאחר הבאתם לכהן, הרי אלו שלו ויכול לומר אשר **נתתה לי**. בלשון עבר,

בכך יש לבאר היטיב שקודם להבאת ביכורים אי אפשר לומר אשר **נתן** כשם שאין לומר והארץ **נתן** לבני אדם, וגם לא אמר בלשון עתיד, הארץ אשר ה' אלוקיך יתן לך, מכיוון שהבטחת הנתנה כבר היתה, ולכן אמר בלשון הווה אשר ה' אלוקיך נותן לך.

* * * * *

כל דרשת ההגדה של פסח הוא מפרשת ביכורים

כתיב (דברים כ"ו ג') "ובאת אל הכהן אשר יהיה בימים ההם ואמרת אליו **הגדתי** היום לה' אלוקיך כי באתי אל הארץ אשר נשבע ה' לאבותינו לתת לנו",

כל דרשת ההגדה של פסח נדרשת מחמישים מילים שבפרשת ביכורים

"ארמי אבד אבי וירד מצרימה ויגר שם במתי מעט ויהי שם לגוי גדול עצום ורב", 15 מילים,

"וירעו אתנו המצרים ויענונו ויתנו עלינו עבדה קשה", 8 מילים,

"ונצעק אל ה' אלקי אבותינו וישמע ה' את קלנו וירא את ענינו ואת עמלנו ואת לחצנו", 16 מילים,

"ויוצאנו ה' ממצרים ביד חזקה ובזרע נטויה ובמרא גדל ובאתות ובמפתים", 11 מילים,

כולם יחד 50 מילים, ועד כאן דרשת ההגדה,

יש לבאר ארבעה דברים הקשים בהגדה של פסח,

א. על שם מה נקראת ההגדה של פסח, בשם הגדה, ולא מגילה,

ב. למה דרשו חז"ל לחם עוני, שבעצם משמעותו הפשוטה היא מלשון עניות, ודרשוה בלשון תשובה, לחם שעונין עליו,

לפי"ז יש לומר, כי כאן בפרשת ביכורים, רמזה התורה, שכאשר האדם מביא דורון לתלמיד חכם איש אלוקים עובד השם באמת,

ואומר לו, הבאתי הדורון אליך, בשל עבודתך לאלוקיך, אז, הרי זה כאילו הקריב ביכורים.

לפי"ז מבואר למה אמר הכתוב, "לה' אלוקיך" דייקא, שהבאתי אליך הביכורים משום אופן עבודתך את ה' אלוקיך.

* * * * *

ביאור למה שינה הכתוב בפרשת ביכורים מלשון הווה ללשון עבר

בתחילת פר' ביכורים דיבר הכתוב בלשון הווה

כתיב, (דברים כ"ו א'), "הארץ אשר ה' אלוקיך נותן לך נחלה",

כתיב (דברים כ"ו ב'), "מארצך אשר ה' אלוקיך נותן לך",

מזמן הבאת הביכורים דיבר הכתוב בלשון עבר

כתיב (דברים כ"ו י') "ועתה הנה הבאתי את ראשית פרי האדמה אשר נתתה לי",

כתיב (דברים כ"ו יא) "ושמחת בכל הטוב אשר נתן לך ה' אלוקיך"

ביאור הענין ע"ד כאן קודם ברכה כאן לאחר ברכה

איתא בגמרא (ברכות ל"ה א'), רבי לוי רמי, **כתיב** (תהלים כ"ד א') "לה' הארץ ומלואה", **וכתיב**, (תהלים קט"ו ט"ז), "השמים שמים לה', **והארץ נתן** לבני אדם", לא קשיא, כאן קודם ברכה, כאן לאחר ברכה,

מבואר, שקודם שיברך האדם על אכילתו, ויקהים מצוותו, לא ניתן לומר "**והארץ נתן**"

לפי"ז יש לומר, דקודם שיקיים האדם את מצוותו שצותה תורה, בהבאת הביכורים, הרי הוא עדיין בבחינת כאן קודם ברכה,

כתב הגאון רבי מאיר דן פלוצקער, בעמח"ס כלי חמדה, בסוף ההקדמה לספרו כלי חמדה,

וכך כתב, ולסיים בדבר טוב ומענינא דיומא, אעתיק בזה מה שאמרתי בימים האלה להשיב לחכם אחד ששאלני על אנשי כנה"ג שתקנו סדר הגדה של פסח, למה לא הזכירו כלל שמו של משה רבנו ע"ה בהגדה, ומי שקורא כל ההגדה על הסדר לא יתוודע לו כלל שמרע"ה היה לו איזהו חלק ביצי"מ, והדבר באמת נפלא בהשקפה ראשונה ובטח יש בזה ענין עמוק,

גאולה שע"י הקב"ה היא נצחית
ושע"י אדם בטלה

ואני השבתי לו, שלענ"ד הענין הוא עפי"מ שאמרו חז"ל דלכן גאולה ראשונה ושניה נתבטלה, משום שהיה בהם כח אדם, גאולת מצרים ע"י מרע"ה, וגאולה שניה ע"י עזרא, אמנם לעתיד לבא, יהיה הגאולה ע"י השי"ת לבדו, והשי"ת הוא נצחי לכן תהי גאולה נצחית,

אך לכאורה יש להבין, הא מבואר בהגדה, דיצי"מ היה ע"י הקב"ה בעצמו, לא ע"י מלאך ולא ע"י שרף ולא ע"י שליח,

שני גאולות היו במצרים גאולת הגוף
וגאולת הנפש

אך באמת הדבר נכון, דהנה בגאולת מצרים היה שני גאולות, גאולת הגוף, וגאולת הנפש, גאולת הגוף היה ע"י משה רבינו, שהוציא את ישראל ממצרים, אמנם גאולת הנפש היה ע"י הקב"ה בכבודו ובעצמו,

והנה מבואר (במגילה י"ד ע"א) דלכן אין אומרים הלל על נס פורים, משום דבשלמא ביצי"מ נוכל לומר הללו עבדי ד' ולא עבדי פרעה, אלא הכא הללו עבדי ה' ולא עבדי אחשוורוש, אכתי עבדי אחשוורוש אנו, וברשי"י ז"ל ולא עבדי פרעה, שהרי לחירות יצאו,

ולכאורה צ"ע, לפי"ז שאנחנו בגולה איך אומרים הלל וסיפור יצי"מ כיון שאכתי עבדי פרעה אנו,

אמירת ההלל הוא על הגאולה הרוחנית
שהיה ע"י הקב"ה בעצמו

אך באמת אתי שפיר, דסיפור יצי"מ בגולה הוא על הגאולה הרוחנית שיצאו ממצרים

ג. למה נדרשה כל דרשת ההגדה דוקא מהנאמר בפרשת ביכורים,

ד. מה הרמז, בכך שכל דרשות ההגדה הם על חמישים מילים בדיוק, מוירעו עד ובמופתים,

ביאור ארבעת הקושיות שבהגדה של פסח

א. ההגדה נקראת בשם הגדה ע"ש שבפרשת בכורים נאמר הלשון הגדתי, מלשון **הגדה**,

ב. חז"ל דרשו לחם עוני, מלשון תשובה, משום שפרשת ביכורים נאמרה בלשון, **וענית** ואמרת,

ג. הסיפור של יציאת מצרים נדרש דוקא מפרשת ביכורים, משום שביציאת מצרים הובאו בני **ביכורים לה'**,

כדאיתא במכילתא (פרשת בשלח פרשה ג), כדאי היא האמונה שהאמינו בי שאקרע להם את הים, שלא אמרו למשה היאך אנו יוצאים במדבר שאין בידינו מחיה לדרך, אלא האמינו והלכו אחרי משה, עליהם מפורש בקבלה (ירמיהו ב' ב') "הלוך וקראת באזני ירושלם לאמר זכרתי לך חסד נעוריד אהבת כלולותיך לכתך אחרי במדבר בארץ לא זרועה".

מה שכר נטלו על כך, "קדש ישראל לה' ראשית תבואתו", ע"כ לשון המכילתא,

מבואר א"כ, דביציאת מצרים הובאו בני ישראל ביכורים לה', כמ"ש (ירמיהו ב' ג') קדש ישראל לה' ראשית תבואתו, לפיכך דרשו חז"ל את סיפור יציאת מצרים מפרשת ביכורים,

ד. **הרמז בכך**, שכל דרשת ההגדה הם על חמישים מילים בדיוק, להודות להקב"ה שלא שקענו ח"ו בחמישים שערי טומאה, ולבקש ממנו ית' שנזכה לבוא **לחמישים שערי קדושה**. או לרמז למ"ש (שמות י"ג י"ח) **וחמישים** עלו בני ישראל.

* * * * *

איך לא הזכירו אנשי כנה"ג את
משה רבינו בהגדה של פסח

ביאור נפלא מבעל הכלי חמדה

אך בסדר רב עמרם גאון, ובהגדת בני תימן, פסוק זה אינו מוזכר, ומכאן, לרבים שהקשו למה לא הוזכר משה רבינו בהגדה של פסח,

רמז למה שביקש משה רבינו מחני נא מספרך

אפשר ליישב ולומר, כתיב, (שמות ל"ב ל"א), וישב משה אל ה' ויאמר אנא חטא העם הזה חטאה גדלה ויעשו להם אלהי זהב, ועתה אם תשא חטאתם, ואם אין מחני נא מספרך אשר כתבת,

מבואר, כי מכל הטירחה שטרח משה רבינו ע"ה בהוציא הקב"ה את בני ישראל ממצרים, כאשר בא לבקש מאת השי"ת, ולהתחנן לו על חטא העגל, לא הזכיר דבר על כל הטירחה שמסר נפשו למען כלל ישראל, ושיכפר להם הקב"ה בשכר זאת על מעשה העגל,

אלא משה רבינו, מסר נפשו ביותר, ואמר, ואם אין, מחני נא מספרך אשר כתבת, וזה היה המסירות נפש הגדול ביותר של משה רבינו, שלא יהיה מוזכר בתורת ה' כל מה שעשה לצאת ישראל ממצרים בית יעקב מעם לועז,

לפי"ז יש לומר, כי אנשי כנסת הגדולה, כאן בהגדה של פסח, באו להזכיר את מסירות הנפש הגדול ביותר של משה רבינו למען כלל ישראל, בכך שאמר, מחני נא מספרך, וע"י שלא הוזכר שמו בהגדה ש"פ, סיפרו לנו ע"י העדר שמו, את גודל מסירות הנפש של גדול הנביאים שלא היה ולא יהיה כמוהו.

והכי איתא בגמרא (סוטה י"ד ע"א), **כתיב** (ישעיה נג יב) "לכן אחלק לו ברבים ואת עצומים יחלק שלל תחת אשר הערה למות נפשו" וגו',

תחת אשר הערה למות נפשו, שמסר עצמו למיתתו, שנאמר, (שמות לב לב) ואם אין מחני נא וגו'.

* * * * *

הגאולה תבוא ע"י תשובה מרצון או גם ע"י תשובה מוכרחת ולמה שתק רבי אליעזר

המהלך המדהים של המהרש"א בביאור הגמרא

לקבל התוה"ק, ובזה יצאנו מעבדות לחירות, ושפיר אמרינן הלל, משא"כ בנס פורים כיון דהיה רק גאולת גשמית ואכתי עבדים אנן לכן לא אמרינן הלל וז"ב,

וכיון שכן, שכל עיקר ההלל הגדול וסיפור יצי"מ שאומרים בליל פסח בגלות הוא על גאולה הרוחנית, וזה היה ע"י הקב"ה בכבודו ובעצמו, לא ע"י מלאך ולא ע"י שליח,

על הגאולה הגשמית שהיה ע"י משה עדיין יש לבקש

ולהורות זה שאנחנו נגאלים רק גאולה הרוחניות, ועדה"ן עלינו לבקש מהשי"ת על הגאולה הגשמית, לזאת לא נזכר שם משה רבינו, בהגדה של פסח, לעורר לבבן של ישראל לבקש מהשי"ת הגאולה השלימה בגוף ובנפש בב"א, **עכ"ד בעל כלי חמדה**,

* * * * *

ביאור למה משה רבינו אינו מוזכר בהגדה של פסח ע"ד הזוהר הק'

בזוהר הק' (פרשת יתרו חלק ב דף ע"ט ע"ב) המובא לעיל עמוד ב', מבאר, למה אמר משה רבינו בפרשת ביכורים, אלקיך ולא אמר אלוקינו, והוציא עצמו מהכלל במצוות ביכורים, משום שלא זכה להיכנס לארץ ולקיים מצוות הבאת ביכורים, שנאמר בה "והיה כי תבוא אל הארץ אשר ה' אלקיך נתן לך",

לפי זה יש לומר, דלפי שכל דרשת ההגדה הוא **מפרשת ביכורים**, ומשה רבינו הוציא עצמו, משום שלא נכנס לארץ, כדברי הזוהר הק', לכן לא הזכירו את משה רבינו בהגדה, **כדי שלא להזכיר את אי כניסתו לארץ**.

* * * * *

י"ל למה משה רבינו אינו מוזכר בהש"פ ע"ד מחני נא מספרך

עוד יש לפרש למה לא הוזכר משה רבינו בהגדה של פסח, יש להקדים ולומר, כי בהש"פ דהיום, בדרשתו של ר' יוסי הגלילי, "מנין אתה אומר" וכו' וכו', מוזכר הפסוק "ויראו העם את ה' ויאמינו בה' ובמשה עבדו,

וז"ל המהרש"א בביאורו, ע"כ נראה לפרש דרב אמר כלו כל הקיצין דאין קץ לדבר, כיון דהוא תלוי בתשובה ומע"ט דהיינו שישובו

מצד עצמם, ואין זה בידו יתברך ב"ה דהכל בידי שמים חוץ מיראת שמים,

ושמואל אמר דיו לאבל, ר"ל דיו שישובו ישראל מצד אבלן וזולתן ויש קץ לדבר, וכשיבא זמן גאולה מעמיד להן הקדוש ברוך הוא מלך כהמן ומחזירן למוטב שיעשו תשובה,

המהרש"א מבאר כל אחד מהפסוקים שהביא רבי אליעזר הוכחה לדרכו, והשיבו רבי יהושע בפסוקים אחרים המוכיחים את דרכו ושתק רבי אליעזר והודה לרבי יהושע

א, הוכחת ר"א מפסוק בירמיה ותשובת ר"י מפסוק בישעיה

רבי אליעזר אומר, אם ישראל עושין תשובה נגאלין, שנאמר (ירמיהו ג' כ"ב), "שובו בנים שובבים ארפא משובתיכם"

אמר לו רבי יהושע, (ישעיהו נ"ב ג') "כי כה אמר ה' חנם נמכרתם ולא בכסף תגאלו", ולא בכסף תגאלו - ללא תשובה ומעשים טובים".

ביאור המהרש"א בפסוקים הנ"ל

ז"ש רבי אליעזר, אם ישראל עושין תשובה דהיינו תשובה רצונית מצד עצמן, שנאמר שובו בנים שובבים ואז ארפא משובותם,

והשיב לו רבי יהושע, דההוא קרא בתשובה הכרחית קאמר, כדאמר לעיל מעמיד להם מלך וכו' ומחזירן למוטב, ומייתי חנם נמכרתם דהיינו דומיא דגזירת המן שאמר ליה המלך להמן הכסף נתון לך והעם לעשות בו וגו'

ב, הוכחת ר"א מפסוק במלאכי ותשובת ר"י מפסוק בירמיה

אמר לו רבי אליעזר לרבי יהושע, והלא כבר נאמר (מלאכי ג' ז') "שובו אלי ואשובה אליכם"

אמר לו רבי יהושע, והלא כבר נאמר, (ירמיהו ג' י"ד): "כי אנכי בעלתי בכם ולקחתי אתכם

איתא בגמרא (סנהדרין צ"ז ע"ב) אמר רב, כלו כל הקיצין, ואין הדבר תלוי אלא בתשובה ומעשים טובים,

פירש רש"י, אם כל ישראל חוזרין בתשובה יבא, ואם לאו לא יבא,

ושמואל אמר, דיו לאבל שיעמוד באבלו,

פירש רש"י, דיו לאבל שעומד באבלו - דיו להקדוש ברוך הוא שעומד כמה ימים וימינו אחר, כלומר, אם לא יעשו תשובה אינו עומד באבלו כל הימים אלא ודאי קץ לדבר,

לישנא אחרינא, דיו לאבל - דיין לישראל צער גלות, אפילו בלא תשובה נגאלין. עכ"ל רש"י,

כתנאי, רבי אליעזר אומר, אם ישראל עושין תשובה נגאלין, ואם לאו אין נגאלין,

אמר ליה רבי יהושע, אם אין עושין תשובה אין נגאלין?

אלא, הקדוש ברוך הוא מעמיד להן מלך שגזרותיו קשות כהמן, וישראל עושין תשובה ומחזירן למוטב,

קושיות המהרש"א

כתב המהרש"א (סנהדרין צ"ז ע"ב ד"ה אמר רב כלו כל הקיצין) רש"י פירש כל הסוגיא דשמואל ס"ל כרבי יהושע, שיהיו נגאלין גם בלא תשובה כלל,

אבל א"כ מאי קאמר ר"י אלא הקדוש ברוך הוא מעמיד להם מלך כהמן ומחזירן למוטב הרי אם לא יחזרו למוטב גם נגאלין,

ועוד קשה, מאי קעביד רבי יהושע בהני קראי דמייתי ר"א, ולמה שתק ר"א לבסוף, ע"כ קושיות המהרש"א,

מהלך מדהים של המהרש"א לבאר מחלוקותם

שרב ורבי אליעזר סברי כי להיגאל צריך שיעשו ישראל תשובה מרצונם שהיא תשובה רצונית,

ושמואל ורבי יהושע סברי שאם לא יעשו תשובה רצונית, ורק יעשו תשובה הכרחית גם אם לא מרצונם, גם אז ייגאלו,

ד, הוכחת ר"א מפסוק בירמיה ותשובת ר"י
מפסוק בדניאל

אמר לו רבי אליעזר, והלא כבר נאמר, (ירמיהו ד' א') "אם תשוב ישראל נאם ה' אלי תשוב"

אמר לו רבי יהושע, והלא כבר נאמר, (דניאל י"ב ז'), "ואשמע את האיש לבוש הבדים אשר ממעל למימי היאר וירם ימינו ושמאלו אל השמים וישבע בחי העולם כי למועד מועדים וחצי וככלות נפץ יד עם קדש תכלינה כל אלה"

ושתק רבי אליעזר. ע"כ

ביאור המהרש"א בפסוקים הנ"ל

א"ל ר"א והלא כבר נאמר **אם תשוב ישראל וגו'.** בהאי קרא מפורש ליה טפי **תשובה רצונית** מדקאמר לה בלשון אם וספק, דהתשובה הכרחית היא ודאית בידו יתברך ב"ה להביא הגאולה, אבל אם ספק משמע אם תשובו ברצון, שאין זו בידו יתברך ב"ה כי הכל בידי שמים חוץ מיראת שמים,

וא"ל ר"י, כבר נאמר ואשמע את האיש וגו' וירם ימינו וגו' **וישבע בחיי העולם** כי למועד מועדים וגו'. ועל הספק כדברך שאם לא ישובו אין נגאלין **לא היה המלאך נשבע**, אבל אם תשוב ישראל וגו' נאמר על הודאי, שישובו בודאי על ידי שמעמיד להם מלך קשה כהמן, עכ"ד המהרש"א,

מבואר במפרשים דהא דשתק רבי אליעזר הוא משום שהודה לרבי יהושע, **ובדרך המהרש"א** הודה לדבריו שגם אם יעשו רק **תשובה הכרחית** אע"פ שאינה **מרצונם**, יבוא לציון גואל, ואמר כל העם אמן.

ובד"ז מבאר המהרש"א יומא פ"ו ע"א ד"ה כתיב שובו בנים

* * * * *

להזכיר חסדי המקום הוא על
העבר או גם על העתיד

כתיב, (דברים כ"ו ה') "וענית ואמרת לפני ה' אלקיך ארמי אבד אבי וירד מצרימה ויגר שם במתי מעט ויהי שם לגוי גדול עצום ורב",

אחד מעיר ושנים ממשפחה והבאתי אתכם ציון",

ביאור המהרש"א בפסוקים הנ"ל

וא"ל ר"א, כבר נאמר **שובו אלי וגו'.** זה הכתוב משמע ליה יותר מפורש **בתשובה רצונית** ששאל מהם לשוב ולא הכריח אותם על התשובה.

וא"ל ר"י, והלא כבר נאמר **כי אנכי וגו'.** ר"ל דודאי שהש"י שאל מישראל על התשובה **הרצונית** שהיא יותר טובה, אבל אם לא יעשו כן הרי נאמר שובו בנים שובבים כי אנכי בעלתי אתכם וגו' דהיינו **תשובה הכרחית** שעל ידי הצרות אנכי בעלתי אחד מעיר ושנים ממשפחה דהיינו הנשארים שיעשו תשובה מתוך צרה,

ג, הוכחת ר"א מפסוק בישעיה ותשובת ר"י
מפסוק בישעיה

אמר לו רבי אליעזר והלא כבר נאמר, (ישעיהו ל' ט"ו), "**בשובה ונחת תושעון**"

אמר לו רבי יהושע **לרבי אליעזר**, והלא כבר נאמר, (ישעיהו מ"ט ז'), "**כה אמר ה' גאל ישראל קדושו לבזה נפש למתעב גוי לעבד משלים מלכים יראו וקמו שרים וישתחוו**"

ביאור המהרש"א בפסוקים הנ"ל

אמר ליה רבי אליעזר, והלא כבר נאמר **בשובה ונחת תושעון בהשקט ובטח וגו'.** ר"ל בהאי קרא מפורש **תשובה רצונית** כי בתשובה שתהיה מתוך השקט ונחת ולא מתוך צרה תושעון.

והשיב לו ר"י, **לבזה נפש למתעב גוי וגו'.** דהיינו על ידי ביזה ותעב שיהיה להם בצרת הגלות ישובו ויגאלו,

ובשובה ונחת תושעון וגו' דקאמר קרא לאו היינו נחת והשקט אשר לפני התשובה, אלא אהשקט ונחת שיהיה להם אחר כך מתוך **התשובה שיעשו מתוך צרה**, כמפורש בהאי קרא, אחר שהיו בגלות לבזה ותעב ולעבד מושלים, ויזכו בתשובה מתוך צרה לנחת והשקט כי מלכים יראו וקמו שרים וישתחוו וגו',

כתב רש"י, מזכיר חסדי המקום,

השינוי בדברי הפייטן שעל העבר אמר רק עמדי ועל העתיד אמר ועם כל בני ביתי

אמר הפייטן, (ליל שבת קודם הקידוש) "מודה אני לפניך ה' אלקי ואלקי אבותי, על כל החסד אשר עשית עמדי, ואשר אתה עתיד לעשות עמי ועם כל בני ביתי".

יש לעיין בדברי הפייטן, שבהודאה על החסד שנעשה בעבר, הלשון הוא, "על החסד שעשית עמדי" בלבד, ואילו כאשר ההודאה היא על העתיד, הוא מודה גם על כל בני ביתי, ויש להבין את שינוי הלשון.

נראה לי לומר, כידוע כי כל מעשי ה' הם כולם חסדים ורחמים, כי כל מה דעביד רחמנא לטב עביד, ואין בו רע כלל,

אלא פעמים יש שאע"פ שהוא חסד ה', מ"מ החסד בא ע"י יסורים ר"ל, ואין נראה החסד, ולכן אדם יכול להודות בזה רק על אשר נעשה לו, שאע"פ שהיה נראה כרע, מ"מ הוא מודה לה' על כל אשר עשה עמו,

אבל, אינו יכול להודות לה' על החסד שעשה לבני ביתו, כאשר היה בזה יסורים, כי איך יכול אדם להודות על יסורים שבאו לאדם אחר, ולכן על העבר מודים רק על מה שעשית עמדי, אבל החסד שעתידי הקב"ה לעשות, אנו מקווים כי יהיה חסד שלא יבוא ע"י יסורים חלילה, וע"ז אפשר להודות גם על בני ביתו.

ביאור העניין בדרך צחות

ויתכן לומר בדרך צחות, שמדובר בחתן שבא להודות על כל אשר עבר מיום הוולדו ועד הנה, כמו שנאמר "קול ששון וקול שמחה קול אומרים הודו את ה'",

ולכן, על העבר הוא מודה רק על אשר עשית עמדי, שכן היה לבדו, אבל על העתיד הוא כבר מודה על כל בני ביתי.

ביאור בברכת השבע ברכות

ובכך מבואר גם, שבברכת השבע ברכות, שינו חז"ל ממה שנאמר בפסוק (ירמיה לג) "קול ששון וקול שמחה קול חתן וקול כלה קול אומרים הודו את ה' צבקות" ואומרים, קול מצהלות חתנים מחופתם,

משום שבאו חז"ל ללמד, כי חתנים מחופתם, כלומר משעת חופתם יש להם להודות בכל אופן של הודו את ה' גם על שעשית עמדי וגם על שעשית עמי ועם כל בני ביתי.

* * * * *

הפרשיות בתפילין של הקב"ה הם כנגד ד' פרשיות שבתפילין ביאור העקידת יצחק

איתא בגמרא (ברכות ו' ע"א) אמר רבי אבין בר אבא אמר רבי יצחק מנין שהקב"ה מניח תפילין שנאמר נשבע ה' בימינו ובזרוע עזו (ישעי ס"ב) בימינו זו תורה שנאמר מימינו אש דת למו (דברים ל"ג) ובזרוע עזו אלו תפלין,

תפילין דמרי עלמא מה כתיב בהו, אמר ליה, ומי כעמך ישראל גוי אחד בארץ (ד"ה אי י"ז). ומי משתבח קודשא בריך הוא בשבחא'הו דישראל? - אין, דכתיב (דברים כ"ו י"ז) את ה' האמרת היום להיות לך לאלקים, וללכת בדרכיו, ולשמר חקיו ומצותיו ומשפטיו, ולשמע בקלו,

וה' האמירך היום. אמר להם הקדוש ברוך הוא לישראל, אתם עשיתוני חטיבה אחת בעולם, ואני אעשה אתכם חטיבה אחת בעולם, אתם עשיתוני חטיבה אחת בעולם, שנאמר (דברים כ' ד') **שמע ישראל ה' אלוקינו ה' אחד.** ואני אעשה אתכם חטיבה אחת בעולם, שנאמר: **ומי כעמך ישראל גוי אחד בארץ,**

ביאור העקידת יצחק בתפילין של מעלה שהם כנגד תפילין של מטה

כתב העקידת יצחק (דברים שער צח פרשת כי תבא) ועל זה הענין הנכבד אמרו חז"ל שהקדוש ברוך הוא מניח תפילין כדגרסינן בפרק קמא דברכות,

בוא ואראך קשר תפילין של מטה עם תפילין של מעלה וקשר שניהם עם החטיבות האלו הנזכרות כאן על הדרך הזה אשר ביארנו. והוא כי

א, כנגד מה שני' כאן את ה' האמרת היום להיות לך לאלהים וגו'. יש בתפילין שלנו פרשת **שמע ישראל ה' אלוקינו ה' אחד** וגו'. ובתפילין מארי עלמי' כתיב ומי כעמך ישראל

אלקיד מצוד, וגם קשה מהו האמרת **היום**,
וה' האמירך **היום**,

ביאור בדרך דרש הפסוק אשר אנכי מצוד היום

כתב רש"י במה שאמר הכתוב **היום** הזה ה' אלוקיד מצוד, דרשו חז"ל (תנחומא כי תבא א'), מה ת"ל **היום** הזה, אלא כך אמר משה לישראל, בכל יום יהא התורה חביבה עליכם כאלו **היום** הזה קבלתם אותה מהר סיני,

אך הפסוקים האמרת **היום**, וה' האמירך **היום**, עדיין קשה, למה אמה"כ **היום**, (עיי' במפרשים, מזרחי, אור החיים, שי למורא, ועוד),

ביאור הכתובים האמרת והאמירך היום

איתא בגמרא, (חגיגה ג' ע"א) "את ה' האמרת היום וה' האמירך היום", אמר להם הקדוש ברוך הוא לישראל, אתם עשיתוני חטיבה אחת בעולם, ואני אעשה אתכם חטיבה אחת בעולם, אתם עשיתוני חטיבה אחת בעולם, דכתיב שמע ישראל ה' אלוקינו ה' אחד ואני אעשה אתכם חטיבה אחת בעולם שנאמר, ומי כעמך ישראל גוי אחד בארץ, ע"כ,

מבואר, דאתם עשיתוני חטיבה אחת בעולם, הוא ע"י **קריאת שמע**,

קריאת שמע בלא תפילין זו עדות שקר

איתא בגמרא, (ברכות י"ד ע"ב) כל הקורא קריאת שמע בלא תפילין, אין זו עדות אמת, לפי"ז מי שקורא ק"ש כאשר עדיין אינו מניח תפילין, אין עדותו שלימה, רק כאשר מניח תפילין, רק אז נהיית עדותו שלימה, ועל זה נאמר אתם עשיתוני חטיבה אחת בעולם, שהוא ע"י עדות אמיתית, והוא ע"י **קריאת שמע בתפילין**,

וזה הפירוש את ה' האמרת היום, הכוונה, **ליום הזה**, שבו הוא מניח תפילין, וקורא **קריאת שמע בתפילין**, ומעיד עדות אמת, ובזה מבואר כפתור ופרח, למה נאמר את ה' האמרת, היום,

והפסוק וה' האמירך היום, מבואר ג"כ בכך, דכיון דע"י קריאת שמע בתפילין שהניח היום הזה, הוא נכנס לכלל אתם עשיתוני חטיבה אחת בעולם, אף הקב"ה קורא כנגדו ואומר אני אעשה אתכם חטיבה אחת,

גוי אחד דוגמת מה שנא' בפסוק וה' האמירך היום להיות לו לעם סגולה כאשר דבר וכו',

ב, וכנגד מה שאמר הנה ללכת בדרכיו יש בתפילין שלנו פרשת והיה כי יביאך (שמות י"ג) שכל עיקרה על מצות פדיון בכורות וזו היא באמת ההליכה בדרכיו ממש כי כמו שהוא הרג כל בכורות מצרים להושיענו מידם ואת בכורנו הציל כן ראוי שנזדרז לעשות כמוהו להפריש הבכורות

ג, וכנגד מה שנאמר הנה לשמור חקיו מצותיו ומשפטיו יש בתפילין שלנו פרשת קדש שעקרה לזכור עבודת הפסח כמו שאמר ועבדת את העבודה הזאת בחדש הזה וחתם ושמרת את החקה הזאת למועדה מימים ימימה (שמות י"ב) ומן המבואר שקרבן הפסח כלהו איתנהו ביה חקים ומצות כמו שפירשנום מתאימים ומסכימים שלש כנגד שלש יפה יפה והיא עצמה אשר תעמוד שלישית בפסוק וה' האמירך כמין חומר.

ד, וכנגד מה שנאמר הנה ולשמע בקולו יש בתפילין שלנו והיה אם שמעו תשמעו אל מצותי אשר אנכי מצוה אתכם היום לאהבה וגו',

והרי עלה הכל כהוגן ונתבארה יפה פרשה קטנה זו אשר היא גדולה בעניניה ולמדנו סוד הארבעה קשירות הבאות בד' פרשיות של תפילין שזכרנו כי הם באמת הטלת חבלי היראה ועבותות האהבה על ידינו ועל חלקת צוארינו באלו הד' ענינים שבהם יושלם עול מלכות שמים להעתיק אותנו מהפסד הדעות וקלקול המעשים ולהמשיכנו בהם אל הטוב והיושר האלקי, עכ"ד העקידת יצחק, עיין שם בביאור הדברים באורך.

* * * * *

האמרת היום הוא יום שקורא קריאת שמע עם תפילין

כתיב (דברים כ"ו י"ז) "את ה' האמרת היום להיות לך לאלקים וללכת בדרכיו ולשמר חקיו ומצותיו ומשפטיו ולשמע בקלוי" "וה' האמירך היום להיות לו לעם סגלה כאשר דבר לך ולשמר כל מצותיו",

והקשו במפרשים, הרי כבר נצטוו קודם זה, כמה שנים למפרע, ולמה כתב **היום** הזה ה'

כתב האבודרהם (הלכות תפילת מנחה לשבת),
וכן בבעל הטורים (דברים פרק כו פסוק טז),
"את ה' האמרת היום" בגימטריא זו קריאת
 שמע,

* * * * *

ביאור בשינוי שפירש רש"י במלה אמרתך

כתיב (דברים כ"ו, י"ז-י"ח), את ה' האמרת
 היום להיות לך לאלקים וללכת בדרכיו
 ולשמר חקיו ומצותיו ומשפטיו ולשמע בקלו,
 וה' האמירך היום להיות לו לעם סגלה כאשר
 דבר לך ולשמר כל מצותיו,

כתב רש"י, (דברים כ"ו, י"ז-י"ח), האמרת -
 והאמירך אין להם עד מוכיח במקרא, ולי
 נראה שהוא לשון הפרשה והבדלה

הבדלתי לך מאלהי הנכר להיות לך לאלהים,
 והוא הפרישך אליו מכל עמי הארץ להיות לו
 לעם סגולה,

ומצאתי להם עד והוא לשון תפארת כמו
יתאמרו כל פועלי און (תהלים צ"ד, ד), עכ"ל
 רש"י,

כתיב (תהלים פרק צ"ד ד'), יביעו ידברו עתק
יתאמרו כל פעלי און, פירש רש"י, יתאמרו -
 ישתבחו כמו האמרת והאמירך (דברים כ"ו),
 עכ"ל,

איתא בגמרא (ברכות ו' ע"א) (חגיגה ג' ע"א),
 את ה' האמרת, וה' האמירך היום וכו',

בברכות פירש רש"י, האמרת לשון חשיבות
 ושבח, כמו יתאמרו כל פועלי און (תהלים צ"ד)
 ישתבחו,

בחגיגה פירש רש"י, האמרת, שבחת, כמו
 יתאמרו כל פועלי און (תהלים צ"ד) ישתבחו
 שדרכן צלחה.

וקשה, למה שינה רש"י בפירושו, שבתורה
 פירש, לשון הפרשה והבדלה,

ובתהילים ובגמרות פירש, לשון חשיבות
 ושבח, ועוד קשה, למה אמר רש"י בחומש,
 שאין לו עד מוכיח, ואח"כ כתב ומצאתי להם

(להאמרת והאמירך) עד והוא לשון תפארת כמו
יתאמרו כל פועלי און (תהלים צ"ד ד'),

וצריך לבאר ולומר, כי לפירושו בתורה, שהוא
 לשון הפרשה והבדלה, אין עד מוכיח
במקרא, שהאמרת והאמירך הם הפרשה
 והבדלה,

אבל לפירושו בתהלים שהוא מלשון חשיבות
 ושבח, יש להם עד מוכיח במקרא שהוא,
 יתאמרו,

אך קשה, למה פירש רש"י בחומש שהוא
 לשון הפרשה והבדלה ולא פירש כבכל מקום
 שהוא לשון חשיבות,

יש לבאר ולומר, דבאמת הפירוש הפשוט של
האמרת והאמירך, הוא מלשון חשיבות
 ושבח, כמו שפירש בתהילים ובגמרא, ויש
 להם עד מוכיח במקרא שהוא, יתאמרו,

אך רש"י שינה בפירושו בתורה ואמר שהוא
 מלשון הפרשה והבדלה, מכיוון וחז"ל דרשו
מהאמרת והאמירך, אתם עשיתוני חטיבה
 אחת, ואני אעשה אתכם חטיבה אחת, והוא
 בוודאי לשון הפרשה והבדלה, רצה רש"י
 לומר, כי דרשה זו של אתם עשיתוני ואני
 אעשה אתכם, נמצאת לא רק בדרש הפסוק,
 אלא בפשט המילים שבפסוק,

האמרת והאמירך, שאנו הבדלנו אותו לנו,
 והוא הפריש אותנו לו מכל העמים,

ואם היה מפרש, האמרת והאמירך מלשון
חשיבות ושבח, לא היינו יודעים, כי הדרשה
 של חז"ל נמצאת בעצם המילים
 דאין משמעות לחשיבות ושבח ששיבחנו
 אותו, לכך שאנו הפרשנוהו והבדלנוהו, והוא
 הפרישנו והבדילנו לו,

ובכך שפירש רש"י בתורה, האמרת
 והאמירך, מלשון הפרשה והבדלה, הם הם
 הדברים שדרשו חז"ל מהפסוק, ואמרו אתם
 עשיתוני ואני אעשה, ובכך לימדנו רש"י כי
 דרשת חז"ל נמצאת בלשון הפסוק.

* * * * *

את ה' האמרת היום וה' האמירך
היום מכון לשש אנכי על אמרתך

בארבעה פרקים העולם נידון ותיקון תכלה שנה וקללותיה רק בשנים

איתא בגמרא (ראש השנה ט"ז א'), בארבעה פרקים העולם נידון,

בפסח על התבואה,

בעצרת על פירות האילן,

בראש השנה - כל באי עולם עוברין לפניו כבני מרון, שנאמר היצר יחד לבם המבין אל כל מעשיהם,

ובחג (סוכות) נידונין על המים. ע"כ,

תקנת עזרא שתכלה השנה וקללותיה

איתא בגמרא (מגילה ל"א ב'), תניא, רבי שמעון בן אלעזר אומר, עזרא תיקן להן לישראל שיהיו קורין קללות שבתורת כהנים קודם **עצרת**, ושבמשנה תורה קודם **ראש השנה**.

מאי טעמא? אמר אביי ואיתימא ריש לקיש, כדי שתכלה השנה וקללותיה, בשלמא שבמשנה תורה איכא כדי שתכלה שנה וקללותיה, אלא שבתורת כהנים, אטו עצרת ראש השנה היא, אין, עצרת נמי ראש השנה היא, דתנן, ובעצרת על פירות האילן. ע"כ,

למה תיקן עזרא רק בעצרת ובראש השנה

יש להקשות, במה שאמרו ז"ל כי תקנת עזרא שקורין קללות בסוף השנה שתכלה שנה וקללותיה, רק **בראש השנה ובעצרת** הרי אמרו בארבעה פרקים העולם נידון, ולמה לא תיקנו גם **לפסח** שנידונים על התבואה, **ולחג** שנידונים על המים,

יש לבאר ע"ד המהרש"א

איתא בגמרא (ראש השנה ט"ז א'), תניא, אמר רבי יהודה משום רבי עקיבא,

מפני מה אמרה תורה הביאו **עומר בפסח**, מפני שהפסח זמן תבואה הוא, אמר הקדוש ברוך הוא, הביאו לפני עומר בפסח, כדי שתתברך לכם תבואה שבשדות,

ומפני מה אמרה תורה הביאו **שתי הלחם בעצרת**, מפני שעצרת זמן פירות האילן הוא,

כתיב (דברים כ"ו י"ז) "את ה' האמרת היום וה' האמירך היום",

איתא בגמרא (שבת ק"ל ע"א), תניא רבן שמעון בן גמליאל אומר כל מצוה שקיבלו עליהם בשמחה, כגון **מילה**, דכתיב (תהלים קי"ט קס"ב) "**שש אנכי על אמרתך כמוצא שלל רב**", עדיין עושין אותה בשמחה, פירש רש"י "**אמרתך**" אמירה יחידה שקדמה לשאר אמירות, והיא **מילה**, שישראל עושין וששים עליה, עיין מהרש"א בביאורו,

יש לבאר ביאור נאה בלשון אמרתך דקאי אמילה

איתא בגמרא (חגיגה ג' ע"א), **כתיב** (דברים כ"ו י"ז) "את ה' האמרת היום וה' האמירך היום", אמר להם הקדוש ברוך הוא לישראל, אתם עשיתוני **חטיבה אחת בעולם**, ואני אעשה אתכם **חטיבה אחת בעולם**,

אתם עשיתוני חטיבה אחת בעולם, דכתיב "**שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד**", ואני אעשה אתכם **חטיבה אחת בעולם**, שנאמר ומי כעמד ישראל גוי אחד בארץ, ע"כ,

פירוש רב האי גאון מהו חטיבה אחת בעולם

בספר הערוך, בשם **רב האי גאון**, (ערך אמר, מובא עה"ג בתחתית העמוד חגיגה ג' ע"א), פירוש, "**חטיבה**", **ציור אחד בעולם**, כלומר **דבר הניכר שאין כמותו**, עכ"ל הערוך, וכן פירש **האבודרהם** בהלכות תפילת מנחה לשבת

מבואר, כי **ציור אחד בעולם ודבר הניכר שאין כמותו**, שעשה הקב"ה לישראל, שיהיו ניכרים הוא רק ע"י **המילה**,

מבואר, כי הלשון את ה' האמרת, וה' האמירך, הוא **חטיבה אחת**, והוא ציור מיוחד שע"י המילה, כפירוש **רב האי גאון**,

לפי"ז מתפרש כמין חומר

הכתוב "שש אנכי על אמרתך" שאמרו חז"ל דקאי אמילה, שהוא מלשון **האמרת והאמירך**, שהוא, **ציור מיוחד**. כפירושו של רב האי גאון.

* * * * *

מחטים שמביא הדעת כדאמרי' בפ' בן סורר וע"כ אמרו בפ' מי שמת (ב"ב קמ"ז). י"ט של עצרת ברור זרעו חטין כמפורש שם,

וע"כ אמר, מהחל חרמש בקמה שהוא קציר שעורים מאכל בהמה, תספור נ' יום עד הבאת ב' הלחם שבאה מן החטין לקבל דעה וחכמת התורה, עכ"ל המהרש"א,

לפי זה מבואר, כי בשני ראשי שנים שהם ראש השנה, שהוא יום שכל באי עולם עוברין לפניו, ובראש השנה של עצרת שהוא יום קבלת דעה וחכמת התורה, בהם תיקן עזרא שתכלה שנה וקללתיה, לבוא אל ראש השנה נקי מכל רע, ובעצרת לבוא אל הדעת נקי,

ולא תיקן עזרא כן בראש השנה של נפש הצומח בסוכות, ונפש הבהמה בפסח.

שוב מצאתי, ביומא דהילולא

* * * * *

השנה וקללותיה בגימטריא מגיפת קורונה בהם

איתא בגמרא (מגילה ל"א ב'), תניא, רבי שמעון בן אלעזר אומר, עזרא תיקן להן לישראל שיהו קורין קללות שבתורת כהנים קודם עצרת, ושבמשנה תורה קודם ראש השנה.

מאי טעמא? אמר אביי ואיתימא ריש לקיש, כדי שתכלה השנה וקללותיה, ע"כ,

יש לומר כי השנה שיש להתפלל שיסיר ממנו המגיפה,

גימטריא של מגיפת קורונה בהם

מצאנו כי "השנה וקללותיה" מכוון בדיוק למספר "מגיפת קורונה בהם" חשבון דדין כחשבון דדין 947,

* * * * *

להערות הארות ולקבלת העלון ניתן לפנות אל "מכון פאר" רחוב חזון איש 2 בני ברק
פקס 03-6161777, נייד 0527-616166
מייל y0527616166@gmail.com

אמר הקדוש ברוך הוא: הביאו לפני שתי הלחם בעצרת, כדי שיתברכו לכם פירות האילן.

ומפני מה אמרה תורה נסכו מים בחג, אמר הקדוש ברוך הוא, נסכו לפני מים בחג, כדי שיתברכו לכם גשמי שנה,

ואמרו לפני בראש השנה מלכיות זכרונות ושופרות. מלכיות - כדי שתמליכוני עליכם, זכרונות - כדי שיעלה זכרוניכם לפני לטובה, ע"כ

ביאור המהרש"א בענין ארבעה ראשי השנה שהכונה לנפש הצומח החי והמדבר

כתב המהרש"א (ראש השנה דף טז עמוד א' ד"ה הביאו עומר), חשיב בכאן ג' דברים שהם חיי ג' נפשות שבעולם שהם,

נפש הצומח, ונפש הבהמה, ונפש האדם

בסוכות, כי המים בחג הם חיי נפש הצומח,

בפסח, העומר של שעורים הוא חיי נפש הבהמה כדאמרי' פ"ק דפסחים (דף ג'): שעורים נעשו יפות א"ל צא ובשר לחמורים ובמס' סוטה (ט"ו) אמרי' תביא מנחת שעורים שהוא מאכל בהמה

בעצרת, שתי הלחם של חטין היו והוא חיי נפש האדם כפרש"י בשמעתין. דר"י לטעמיה דס"ל בפרק בן סורר ומורה (סנהדרין ע') דעץ הדעת שאכל אדם הראשון חטה היה שאין התינוק יודע כו' וע"ש בחדושנו,

ביאור המהרש"א מהחל חרמש בקמה

והוא מבואר שאמר הכתוב מהחל חרמש גו' שהוא קציר שעורים תחל לספור שבעה שבועות שהוא יום קציר חטים שהם ב' הלחם,

והכונה בו, כי בצאתם ממצרים שנקראו חמורים והיו ישראל גם כן בלא מצות לא היו ראויים רק למאכל בהמה שהן שעורים כמ"ש צא ובשר לחמורים,

עד ספירת ז' שבועות, ע"ש וכמ"ט מונים תחפשנה, שהוכנו אז לדעה שמביא מאכל חטים שאז קבלו התורה וע"כ מביא ב' הלחם